



Богословские размышления

ИБИ, информационный бюллетень
Номер 46
Апрель 2014

Содержание

| | |
|--|----|
| Евангелие Пророцетания: краткий критический анализ | 1 |
| «Кто мой ближний?»: Размышляя о расизме и национализме | 9 |
| Прикладная библеистика | |
| Христиане и Церковь..... | 18 |
| Книжные новинки..... | 19 |

Евангелие Пророцетания: краткий критический анализ

Альберто Р. Тимм

Многие современные проповедники пятидесятнических и харизматических церквей обогащаются за счет обещания жертвующим финансового благополучия. Основываясь на благословениях, связанных с десятиной и приношениями («Принесите все десятины... и хотя в этом испытайте Меня...» [Мал. 3:10]),¹ некоторые из этих проповедников уверяют, что те, кто жертвуют щедро, могут даже заранее выбрать, какого рода благословения они вправе потребовать от Бога. Различные варианты благословений включают в себя стиль дома, который бы они хотели иметь, марку машины, на которой хотели бы ездить, и даже баланс банковского счета, который они хотели бы поддерживать. Все это, и даже больше, они бы получили за свою щедрость, «испытывая» таким образом Бога в исполнении Его обетований!

Так, Эдир Маседо (1945-), основатель международной Церкви Царства Божьего, говорит о десятине и приношениях, как о цен-

ном финансовом вложении. В своей книге *Vilda com Adundancia* («Жизнь в изобилии»), Маседо утверждает:

«В соответствии с Библией, уплата десятины означает, что вы становитесь кандидатом на получение неограниченных физических, духовных и материальных благословений. Когда мы платим десятину Богу, Он *должен* (так как обещал) исполнить Свое Слово, осудив духов злобы, которые бесчестят жизнь человека, проявляют себя в болезнях, страданиях, зависимостях, социальных деградациях, и во всех сферах деятельности человека, способствующих вечным человеческим страданиям.

Когда мы верны в наших десятинах, помимо того, что мы освобождаемся от страданий, мы начинаем наслаждаться полнотой жизни на земле, привлекая на свою сторону Бога, который благословляет нас во всем».²

В своей книге *O Poder Sobrenatural da Fé* («Сверхъестественная сила веры») тот же автор пишет:

«Ясно также, что те, кто верен в приношении десятины, имеет привилегию *требовать* от Бога исполнения Его обетований в их

жизни, и Господь *в обязательном порядке должен исполнить их*. [...]

Лично я считаю, что это более чем *справедливый* вклад, десятина ли это, или приношения, так как *чем больше мы даем, тем больше Бог возвращает нам в умноженном количестве*.³

В то время как Маседо находит библейское подтверждение своих идей, Кэннет И. Хэйгин (1917-2003), отец-основатель движения Слово Веры, говорит о своих взглядах, как о Божественном откровении. В своей брошюре *Чему меня учит Бог относительно благополучия*, Хэйгин говорит: «Господь Сам научил меня жить в благополучии. Я никогда не читал об этом в книгах. Я получаю руководство непосредственно с Небес».⁴

Финансовые амбиции движения евангелия процветания⁵ хорошо выражены в книге Билла Хамона «Пророки и личное пророчество». Автор утверждает: «Святой Дух открывает, что сейчас наступило время, когда войско Христово должно подняться и овладеть богатствами мира». В соответствии с взглядами Хамона, данная цель может быть достигнута с помощью современных пророков, которые могут вскрыть «проблемы, препятствующие бизнесу, а также найти новые его направления и цели. Многие бизнесмены, прежде чем сделать важные решения в своих начинаниях, обращаются к пророку для подтверждения правильности своих действий».⁶

Во всяком случае, если те, кто провозглашают евангелие процветания правы, то стать богатым очень просто! Верующему нужно только лишь отдавать щедрые десятины и приношения в казну этих церквей, и ожидаемая финансовая прибыль будет намного выше процентов, выплачиваемых от любых других вложений в финансовый рынок! Если же обещанная прибыль не будет возвращаться, виновным окажется сам вкладчик, который не проявил достаточно веры для того, чтобы получить благословение.

Многие верят в эту поверхностную интерпретацию Божьего благословения, обещанного тем, кто верен Ему (Мал. 3:10). Но, с другой стороны, есть и те, кто перед тем, как довериться обещаниям человеческим, предпочитают тщательно изучить Слово Божье, чтобы убедиться, действительно ли это так (Деян. 17:11). Эти верующие оправдывают свою позицию не только словами апостолов «должно повиноваться больше Богу, нежели человекам» (Деян. 5:29), но также и предостережениями Христа против лжепророков, которые будут говорить от Его имени, но учения которых не будут соответствовать слову Божьему (Мат. 4:4; 7:20-23; см. также Гал. 1:8, 9; Откр. 22:18, 19).

Данная статья представляет собой критический анализ некоторых основных постулатов евангелия процветания во свете Священного Писания.⁷ Содержание статьи разделено на две основные части. Первая представляет собой краткий обзор отрывка Мал. 3:7-12, который раскрывает основные благословения, обещанные тем, кто является верным в приношении десятин и приношений. Вторая часть предлагает критический анализ евангелия процветания и того влияния, которое оно оказывает на основные доктрины Священного Писания.

Проклятия и благословения в Мал. 3:7-12

Книга пророка Малахии была написана где-то в 425 года до н.э.⁸ Это было время духовного упадка израильтян, вернувшихся из вавилонского пленения, и их потомков. Как священники (Мал. 1:6-2:9), так и народ (2:11) в целом, оскверняли святилище Господне. Среди них были и те, кто брал в жены языческих женщин (2:11), кто проявлял неверность «жене своей юности» (2:14, 15). В тексте имеются аллюзии, указывающие на «чародеев» и тех, кто «удерживает плату у наемника, притесняют вдову и сироту» и кто «отталкивает пришельца» (3:5). Люди «не сохраняли божественные уставы» (3:7) и даже

«обкрадывали Бога десятиною и приношениями» (3:8).

Проклятия из-за неверности

Отступление от Бога и неверность в десятинах и приношениях навлекло на народ Божий невиданные проклятия. В книге Малахии записаны Божьи слова: «Проклятием вы прокляты, потому что вы — весь народ — обкрадываете Меня» (3:9). Проклятия включали в себя «пожирателя, истребляющего плоды земные и виноградную лозу, лишенную плодов» (3:11).

Земля перестала давать урожай – не из-за каких-то климатических аномалий или непригодности почвы, но в результате дерзкого непослушания со стороны народа божественным заповедям и уставам (Втор. 11:16, 17; 28:15-68; 3 Цар. 8:35). Непослушание достигло своего предела, хотя на протяжении почти тысячи лет народ Божий был предупреждаем относительно наказания, которое ждет его за неверность завету с Богом, как записано в книге Второзаконие 11:16, 17:

«Берегитесь, чтобы не обольстилось сердце ваше, и вы не уклонились и не стали служить иным богам и не поклонились им; и тогда воспламенится гнев Господа на вас, и заключит Он небо, и не будет дождя, и земля не принесет произведений своих, и вы скоро погибнете с доброй земли, которую Господь дает вам».

Очень хорошо известны предостережения Втор. 28:15-68, где говорится:

«Если же не будешь слушать гласа Господа Бога твоего и не будешь стараться исполнять все заповеди Его и постановления Его, которые я заповедую тебе сегодня, то придут на тебя все проклятия сии и постигнут тебя. Проклят ты будешь в городе и проклят ты будешь на поле». [...]

«И небеса твои, которые над головою твоею, сделаются медью, и земля под тобою железом;

вместо дождя Господь даст земле твоей пыль, и прах с неба будет падать, падать на тебя, доколе не будешь истреблен». [...]

«Семян много вынесешь в поле, а соберешь мало, потому что поест их саранча». [...]

«Виноградники будешь садить и возделывать, а вина не будешь пить, и не соберешь плодов их, потому что поест их червь. Маслины будут у тебя во всех пределах твоих, но елеем не помажешься, потому что осыплется маслина твоя». [...]

«И придут на тебя все проклятия сии, и будут преследовать тебя и постигнут тебя, доколе не будешь истреблен, за то, что ты не слушал гласа Господа Бога твоего и не соблюдал заповедей Его и постановлений Его, которые Он заповедал тебе».

Малахия объясняет, что все эти проклятия обрушились на израильтян не только потому, что они обкрадывали Бога «в десятинах и приношениях» (3:8), но и потому, что они уклонились и от других божественных «постановлений» (3:7; ср. 1:6-3:5). В связи с масштабностью проблемы, простое возвращение десятины и приношений было уже недостаточно для того, чтобы отвратить гнев Господень. Книжников и фарисеев, которые верно платили десятину «с мяты, аниса и тмина», Христос укоряет: «нерадите о суде и любви Божией: сие надлежало делать, и того не оставлять» (Лук. 11:42 ср. Мат. 23:23). В данном случае современники Малахии также нуждались в полном и безусловном перепосвящении своей жизни Богу и Его постановлениям.

Благословения благодаря послушанию

Если бы израильтяне во времена Малахии оставили свои злые пути и всецело отдали себя в руки Бога, будучи верными в десятинах и приношениях, Господь открыл бы «отверстия небесные» и излил бы на них «благословения до избытка» (3:10). Благословение Божье заключало в себе и обетование о запрете «пожирателю» истреблять их плоды земные, и уверение в том, что виноградная

лоза в свое время принесет плоды (3:11). В последствие израильская земля стала бы «вожделенной» и все народы называли бы ее «благословенной» (3:12).

Данные благословения ясно отражают награды за послушание завету, упомянутые в книге Второзаконие 11:13, 14:

«Если вы будете слушать заповеди Мои, которые заповедую вам сегодня, любить Господа, Бога вашего, и служить Ему от всего сердца вашего и от всей души вашей, то дам земле вашей дождь в свое время, ранний и поздний; и ты соберешь хлеб твой и вино твое и елей твой».

Подобные благословения обещаны и во Втор. 28:1-14:

«Если ты, когда перейдете за Иордан, будешь слушать гласа Господа Бога твоего, тщательно исполнять все заповеди Его, которые заповедую тебе сегодня, то Господь Бог твой поставит тебя выше всех народов земли; и придут на тебя все благословения сии и исполнятся на тебе, если будешь слушать гласа Господа, Бога твоего. Благословен ты в городе и благословен на поле». [...]

«Пошлет Господь тебе благословение в житницах твоих и во всяком деле рук твоих; и благословит тебя на земле, которую Господь Бог твой дает тебе».

«Поставит тебя Господь народом святым Своим, как Он клялся тебе, если ты будешь соблюдать заповеди Господа Бога твоего и будешь ходить путями Его». [...]

«Откроет тебе Господь добрую сокровищницу Свою, небо, чтоб оно давало дождь земле твоей во время свое, и чтобы благословлять все дела рук твоих: и будешь давать займы многим народам, а сам не будешь брать займы».

Книги Второзаконие и Малахии объясняют, что упомянутые ранее проклятия и благословения были результатом либо негативного, либо позитивного отношения народа к своим обязанностям в служении Богу и соблюдении Его постановлений (Мал. 3:14). Но должно признать, что даже стихийные бед-

ствия, происходящие из-за непослушания, имели искупительную цель возвратить народ к Богу (Амос 4:6-11; Иер. 18:7, 8; Откр. 3:19).

Хотя Бог и обещал материальные благословения тем, кто будет верен Ему (Мал. 3:10-12), доказательство Божьего расположения не ограничивается данной областью, учитывая тот факт, что материальное благополучие более распространено среди нечестивцев, чем среди праведников. Израильтяне, жившие во время пророчеств Малахии, осознавали эту реальность, когда заявляли: «И ныне мы считаем надменных счастливыми: лучше устраивают себя делающие беззакония, и хотя искушают Бога, но остаются целы» (Мал. 3:15). В 72-м Псалме мы видим похожую ситуацию:

«Я — едва не пошатнулись ноги мои, едва не поскользнулись стопы мои, — я позабывал безумным, видя благоденствие нечестивых, ибо им нет страданий до смерти их, и крепки силы их. [...] Вот, эти нечестивые благоденствуют в веке сем, умножают богатство. Так не напрасно ли я очищал сердце мое и омывал в невинности руки мои, и подвергал себя ранам всякий день и обличениям всякое утро?»

Обратная сторона реальности благополучия нечестивых и бедствия праведных становится очевидной псалмопевцу только тогда, когда он «вошел во святилище Божье и уразумел конец их» (Пс. 72:17). В свою очередь и книга Малахии объясняет, что данная реальность может кардинально измениться только в «день Господень, великий и страшный» (4:5), когда праведные будут как «драгоценность» для Господа (3:17, 18; 4:2, 3) а гордые и нечестивые исчезнут, и не оставит после них Господь «ни корня, ни ветвей» (4:1).

Несмотря на рассмотренное выше библейское учение, многие продолжают настаивать на том, что Бог обязан награждать финансовым и материальным благополучием тех, кто верен Ему в десятинах и приношениях. Попробуем дать критическую оценку

евангелию процветания во свете некоторых основных учений Слова Божьего.

Евангелие процветания и его последствия

Между евангелием процветания, которому учат многие популярные современные проповедники, и некоторыми фундаментальными доктринами Священного Писания существует определённое несоответствие. Можно выделить, по крайней мере, пять аспектов, из которых видно, что подобное евангелие искажает Библейское учение.

Евангелие процветания представляет Божий характер в ложном свете.

Писание открывает любовь Божью посредством того, как Бог обращается с человеком. Он милостив и справедлив даже по отношению к тем, кто ненавидит Его. Если говорить о плане спасения, мы знаем, что «так возлюбил Бог мир» (Ин. 3:16), что Он отдал своего собственного Сына на смерть ради нас, когда мы были еще «грешниками» и «врагами» Его (Рим. 5:8, 10). Подобная беспристрастность проявляется и в том, что Бог все еще сохраняет условия, необходимые для жизни человека на нашей планете (Быт. 8:22), несмотря на умножающиеся последствия греха (Быт. 3). Сам Христос заявил, что Бог «повелевает солнцу Своему восходить над злыми и добрыми и посылает дождь на праведных и неправедных» (Мат. 5:45).

Следует признать, что в более широком контексте отношений Бога и человека, Богу много раз приходилось наказывать нечестивых и дисциплинировать своих детей, позволявших греху отдалять себя от Бога (Ис. 59:2). Но даже подобные меры, связанные с наказанием, пропитаны искупительной любовью, которая приводит грешников к личному общению с Богом и послушанию Его воле. Несмотря на то, что для грешников Бог – «огонь поедающий», Он продолжает любить их, не желая, «чтобы кто погиб, но чтобы все пришли к покаянию» (2 Пет. 3:9). Тот же Христос, который всегда любил Своих врагов

и предлагал прощение даже тем, кто распял Его (Лук. 23:34), все еще дает дар жизни и многие другие благословения миллионам и миллионам людей, которые насмеяются над Ним и даже поносят Его святое имя.

К сожалению, игнорируя характер Божий, каким он отрывается для нас в Священном Писании, многие проповедники евангелия процветания не боятся представлять людям карикатурного божка, связанного со своими последователями кумовством и финансовыми сделками. Эти проповедники представляют бога, больше заинтересованного в получении финансовых доходов от своих последователей, чем в руководстве их к жизни «всяким словом, исходящим из уст Божьих» (Мат. 4:4). Они представляют бога, который готов идти даже на ростовщические сделки типа «мы даем тебе займы эту сумму, при условии, что ты возвратишь нам ее в «умноженном» размере!» Кажущиеся такими заманчивыми, подобные сделки являются массовым искажением святого и непорочного характера Бога, открытого нам в Священном Писании.

Евангелие процветания рисует утопичный образ существования человека в контексте великой вселенской борьбы.

Человеческая история представляет собой долгий и драматичный процесс, начавшийся с отделения человека от Бога, и который должен окончиться эсхатологической встречей с Богом. Каждый шаг данного процесса отмечен продолжающимся конфликтом между силами добра и зла. Павел имеет в виду именно этот конфликт, когда говорит: «наша брань не против крови и плоти, но против начальств, против властей, против мироправителей тьмы века сего, против духов злобы поднебесной» (Ефес. 6:12). Христос предупреждал, что представители зла будут пытаться «прельстить, если возможно, и избранных» (Мат. 24:24).

Сатана назван в Писании как «отец лжи» (Ин. 8:44) и «клеветник братьев» (Откр.

12:10). Он делает все возможное для того, чтобы опорочить характер Бога и привести переживания в жизни детей Божьих. Даже будучи непорочным и праведным человеком, Иов лишился своего имущества и безвинно страдал – не потому, что был грешным, но ради прославления имени Божьего (Иов 2). Относительно слепорожденного человека Христос сказал: «не согрешил ни он, ни родители его, но это для того, чтобы на нем явились дела Божии» (Ин. 9:2, 3). Да и Сам Христос родился в кормушке для скота (Лук. 2:7) и прожил скромную жизнь, не имея материального имущества (Мат. 8:20; Лук. 9:58).

Однако защитники евангелия процветания продолжают проповедовать, что те, у кого есть истинная вера, и кто отдает все имущество в церковную казну, получают умноженную материальную и финансовую прибыль. Если это так, то почему Бог не дал таких щедрых «финансовых благословений» Своему собственному Сыну, вместо этого оставив Его без места «где приклонить голову» (Мат. 8:20; Лук. 9:58)? Почему Бог позволил апостолу Петру достичь момента, когда он должен был признать, что у него нет «ни серебра, ни золота» (Деян. 3:6)? Почему посвященному своему призванию апостолу Павлу было позволено испытывать «нужды», которые приходилось восполнять другим (2 Кор. 11:9)? Возможно ли, чтобы бог евангелия процветания был щедрее Бога апостольской церкви (ср. 1:17)?

Некоторые проповедники евангелия процветания учат, что несчастье и бедность – результат работы демонов, изгнать которых можно раз и навсегда, так чтобы христианин мог наслаждаться хорошим здоровьем и материальным благополучием. Действительно, болезни и нищета никогда не были частью Божьего плана для человеческого рода. Но подобный «экзорсизм» болезней и нищеты, пропагандируемый этими проповедниками, несомненно, предполагает «евангелие», в котором кресту Христову уже не остается место

(ср. Мат. 10:38; 16:24; Марк 8:34; Лук. 9:23; 14:27). Если все настолько просто, то почему апостолу Павлу не удалось удалить «жало из плоти» (2 Кор. 12:7-10)?

Библия четко дает понять, что для христианина, пока он живет в этом мире, полном греха и лишений, борьба с силами зла никогда не прекратится (Ефес. 6:10-18; 1 Петр. 5:8, 9). Поэтому призыв «прими в свою жизнь Христа и твои проблемы исчезнут!» звучит не реалистично. Христос Сам говорил о том, что Его последователи будут сталкиваться со многими проблемами (Мат. 10:34-39). И апостол Павел также предупреждал, что «все, желающие жить благочестиво во Христе Иисусе, будут гонимы» (2 Тим. 3:12). Фактически, Христос никогда не обещал устранить все штормы из нашей жизни, но Он обещает быть с нами в самую трудную минуту (ср. Мат. 8:23-27; Марк. 4:35-41; Лук. 8:22-25).

Евангелие процветания искажает саму суть Христового учения.

Суть истинного христианства заключается в преобразовании, порождающем самоотречение и полную привязанность ко Христу (Мат. 16:24; Марк. 8:34; Лук. 9:23). В данном случае грешники, которые по своей природе являются эгоцентричными (сосредоточенными на себе), становятся альтруистами (сосредоточенными на Боге и нуждах ближнего). В послании к Филиппийцам 3:4-9 Павел рассказывает об изменении в своей собственной жизни:

«Хотя я могу надеяться и на плоть. Если кто другой думает надеяться на плоть, то более я, обрезанный в восьмой день, из рода Израилева, колена Вениаминова, Еврей от Евреев, по учению фарисей, по ревности — гонитель Церкви Божией, по правде законной — непорочный».

«Но что для меня было преимуществом, то ради Христа я почел тщетою. Да и все почитаю тщетою ради превосходства познания Христа Иисуса, Господа моего: для

Него я от всего отказался, и все почитаю за сор, чтобы приобрести Христа и найтись в Нем не со своею праведностью, которая от закона, но с тою, которая через веру во Христа, с праведностью от Бога по вере».

Проповедники евангелия процветания делают вид, что посредством финансовых приношений они ведут своих слушателей к альтруистичной жизни. Но подобное альтруистичное намерение полностью уничтожается постоянными обещаниями материального благополучия со стороны этих самых проповедников. В результате такой эгоцентричной мотивации, верующие оканчивают тем, что щедро платят десятины и приношения, веря, что чем больше они дадут, тем более увеличится их доход, который они надеются получить!

В отношении подобной эгоцентричной мотивации, стоит подчеркнуть, что «эго» тех, кто жертвует, в конечном итоге возвеличивается еще больше посредством публичных свидетельств об опытах процветания в результате щедрых пожертвованиях (следует напомнить, что множество свидетельств, пропагандируемых СМИ – о финансовом благополучии!). Подобная практика может быть продиктована благими намерениями, но она полностью противоречат примеру и учению Христа! В Своих комментариях по поводу приношения бедной вдовы (Марк. 12:41-44; Лук. 21:1-4) и в притче о фарисее и мытаре (Лук. 18:9-14), Христос обличил прилюдно подобное «свидетельство» напоказ. В Евангелии от Матфея 6:2-4, Христос подчеркивает принцип скромности во время приношения и десятин:

«Итак, когда творишь милостыню, не труби перед собою, как делают лицемеры в синагогах и на улицах, чтобы прославляли их люди. Истинно говорю вам: они уже получают награду свою. У тебя же, когда творишь милостыню, пусть левая рука твоя не знает, что делает правая, чтобы милостыня твоя была втайне; и Отец твой, видящий тайное, воздаст тебе явно».

Евангелие процветания применяет многие ветхозаветные обетования теократического благополучия к новозаветной церкви.

Чтобы понять сущность материального благополучия в Священном Писании, необходимо провести различие между *центростремительными* миссионерскими акцентами теократической монархии Ветхого Завета и *центробежной* миссионерской целью Новозаветной Церкви.⁹ В Ветхом Завете Бог избирает Авраама и его потомков, чтобы сделать их процветающей и образцовой нацией, которая будет центростремительно привлекать другие народы и нации к поклонению истинному Богу (Быт. 12:1-3; 15:13, 14; 22:16-18). Израиль приблизился к этому во время процветающего царствования Давида и Соломона (3 Цар. 4, 10), но окончилось все возрастающим проявлением отступничества и идолопоклонства, достигшим своей кульминации в распаде северного царства (3 Цар. 17) и пленением южного царства (3 Цар. 25:2, 2 Пар. 26:17-21; Иер. 39, 52).

В Новом Завете мы видим церковь Христову с центробежной миссией – идти и проповедовать евангелие всем народам (Мат. 24:14; 28:18-20; Марк. 16:15, 16; Лук. 24:45-49; Деян. 1:8). Эта миссия довольно трудная, так как «поле есть мир» (Мат. 13:38) и «рабочников» все еще очень мало (Мат. 9:37; Лук. 10:2). В данной реальности известные слова Христа, записанные в Евангелии от Матфея 6:19-21, подходят сегодня и для нас. Вот о чем говорит Христос:

«Не собирайте себе сокровищ на земле, где моль и ржа истребляют и где воры подкапывают и крадут, но собирайте себе сокровища на небе, где ни моль, ни ржа не истребляют и где воры не подкапывают и не крадут, ибо где сокровище ваше, там будет и сердце ваше».

Действительно, с одной стороны, проповедники евангелия процветания поощряют людей отделить от себя свое материальное имущество в пользу церкви. Но, с другой

стороны, они обещают верующим, что те будут автоматически иметь материальное и финансовое благополучие на протяжении жизни. Подобные обещания оставляют без внимания реальность великой борьбы и тот факт, что даже праведные могут испытывать страдания и лишения, что хорошо проиллюстрировано в истории Иова.

Евангелие процветания искажает весь спектр христианского послушания.

В книге Малахии и во Второзаконии 11 и 28, условием получения божественных благословений является не только верность в десятинах и приношениях (Мал. 3:10-12), но также посвящение Богу своей жизни в полной покорности Его воле. О том же Христос говорит и в Евангелии от Матфея 7:21-23:

«Не всякий, говорящий Мне: «Господи! Господи!», войдет в Царство Небесное, но исполняющий волю Отца Моего Небесного. Многие скажут Мне в тот день: Господи! Господи! не от Твоего ли имени мы пророчествовали? и не Твоим ли именем бесов изгоняли? и не Твоим ли именем многие чудеса творили? И тогда объявлю им: Я никогда не знал вас; отойдите от Меня, делающие беззаконие».

Хотя Христос несколько раз в Своем учении подчеркивает, что намного важнее *быть*, чем *иметь*, проповедники евангелия процветания, такие как Кайо Фабио, большой акцент делают на слове *иметь*.¹⁰ Не заботясь о том, сохраняют ли верующие свои «руки неповинными и сердце чистым» (Пс. 23:3-5), живут ли они «по всякому слову, исходящему из уст Божьих» (Мат. 4:4), и позволяют ли Духу Святому вести их «ко всякой истине» (Ин. 16:13; ср. 1 Ин. 4:1; Деян. 5:32), эти проповедники, кажется, более заинтересованы в том, говорят ли верующие на иных языках, случаются ли чудеса в их жизни и умножаются ли их материальное благополучие.

К сожалению, религия, которой учат многие преуспевающие проповедники, является популистской маркетинговой религией,

основная цель которой – увеличение членов церкви, для того, чтобы умножить доход своих церквей. Многие из них ценят способность говорить на иных языках больше его укрощения (3:1-12; 1 Кор. 14:18, 19), чудесные исцеления для них более значимы, чем жизнь в гармонии с библейскими принципами здоровья (1 Кор. 3:16, 17; 6:19, 20), а проповедовать о временном благополучии для них намного важнее, чем приводить грешников к «наследию святых во свете» (Кол. 1:12). Таким проповедникам более близок призыв, подобный призыву Петра: «встань и ходи» (Деян. 3:6), чем предостережение Христа «иди и впредь не греши» (Ин. 8:11; см. также 5:14).

Заключение и выводы

В книге пророка Малахии и во Второзаконии перечислены множество благословений и проклятий, зависящих от человеческого отношения к обещанию «служить Богу» и соблюдать «Его постановления» (Мал. 3:14). Хотя Бог и обещал материальные благословения Своим верным детям (Мал. 3:10-12), истинное доказательство Божьей милости не ограничивается только лишь данной областью, так как зачастую нечестивые, кажется, имеют больше материальных благ, нежели праведники (Мал. 3:15; Пс. 72:2-17).

Евангелие процветания, которому учат многие проповедники (1) искажает Божий характер; (2) представляет собой утопичный образ существования человека в контексте великой вселенской борьбы; (3) искажает саму суть Христова учения; (4) применяет многие ветхозаветные обетования теократического благополучия к новозаветной церкви; и (5) искажает весь спектр христианского послушания.

Так как «корень всех зол есть сребролюбие» (1 Тим. 6:10), и Христос предупреждал Своих последователей не собирать себе «сокровища на земле» (Мат. 6:19), вполне очевидно, что евангелие процветания искажает новозаветное учение об отношении христиан к материальным благам. Если полное посвя-

щение Богу находит свое отражение в «финансовом благополучии», то почему же ни Христос, ни апостолы не получали подобных благословений? Может быть, никто из них не выполнил для этого необходимых условий?

Проповедники евангелия процветания поощряют верующих отдавать больше и быть щедрее по отношению к церкви. Но мотивация, используемая для достижения цели, лишь еще больше закрепляет эгоцентрическую тенденцию верующих и обеспечивает проповедников финансовым благополучием. Люди жертвуют крупные суммы денег не по причине бескорыстной любви к евангельскому учению, но потому что они верят, что благодаря таким крупным приношениям получают высоко прибыльный доход («умноженный»). Подобный эгоцентричный стимул, направленный на получение финансовых благословений, проповедуемый во имя Божье (ср.

Мат. 7:21-23), искажает саму суть учения Христа (Мат. 16:24; Лук. 9:23).



*Альберто Р. Тимм,
помощник директора
Центра наследия Э. Уайт*

¹Цитаты взяты из Библии синодального перевода.

²Bispo Macedo, *Vilda Com Adundancia*, 12th ed. (Rio de Janeiro: Editora Grafica Universal, 1996), 79, italics supplied.

³Bispo Macedo, *O Poder Sobrenatural da Fe*, 30th ed. (Rio de Janeiro: Editora Grafica Universal, 1997), 145-147, italics supplied.

⁴Kenneth E. Hagin Ministries, 1985), I.

⁵Относительно подробной истории американского евангелия процветания см. Kate Bowler, *Blessed: A History of the American Prosperity Gospel* (New York, NY: Oxford University Press, 2013). Критический обзор процветающей и быстро растущей Церкви Царства Божьего, см. Leonardo Silveria Campos, *Teatro, Templo e Mercado: Organizacao e Marketing de um Empreendimento Neopentecostal*, 2th ed. (Petropolis, RJ. Brazil: Vozes: Sao Paulo, Brazil: Simposio Editora: Sao Bernardo do Campo, SP, Brazil: Unsep, 1999).

⁶Bill Hamon, *Prophets and Personal Prophecy: God's Prophetic Voice Today: Guidelines for Receiving, Under-*

standing, and Fulfilling God's Personal Word to You (Shippensburg, PA: Destiny Image, 1987), 124, 126.

⁷Для более детального критического анализа евангелия процветания см. Gordon D. Fee, *The Disease of the Health & Wealth Gospels* (Vancouver, British Columbia: Regent College Publishing, 2006); David W. Jones and Russell S. Woodbridge, *Health, Wealth & Happiness: Has the Prosperity Gospel Overshadowed the Gospel of Christ?* (Grand Rapids, MI: Kregel, 2011). См. также Bruce Shelley and Marshall Shelley, *Consumer Church: Can Evangelicals Win the World Without Losing Their Souls?* (Downers Grove, IL: InterVarsity Press, 1992), 109-121.

⁸Френсис D. Nichol, ed. *The Seventh-day Adventist Bible commentary*, ed. rev. (Washington, DC: Review and Herald, 1976), 4:1121.

⁹Для более детального исследования см. напр. Johannes Blauw, *The Missionary Nature of the Church: A Survey of the Biblical Theology of Mission* (Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1974).

¹⁰См. Caio Fabio, *A Crise de Ser e de Ter*, rev. and edl. ed. (Rio de Janeiro): Vinde, 1995).

«Кто мой ближний?»: Размышляя о расизме и национализме

Элиас Бразил де Соза

Расизм и национализм и в наш современный век по-прежнему остаются актуальными проблемами. Многочисленные публикации в СМИ, государственные решения и академические исследования обращают внимание на постоянное присутствие зла, исходящего от расовых, этнических и национальных предубеждений, практикуемых в различных часах мира.¹ К сожалению, эти проблемы могут коснуться и церкви и разрушить ее образ как соли земли. Настоящая статья рассматривает проблему расизма и национализма с позиции Библии. Сделана попытка предложить некоторые принципы борьбы с данной проблемой.

Для начала следует определиться с терминологией. Какой смысл мы вкладываем в понятия расы и нации? Поскольку точное определение данных терминов, связаны с определенными трудностями некоторые короткие комментарии будут весьма уместны.

Один источник определяет расу как «группу или категорию людей, связанных общим происхождением».² Другой источник признает, что концепция расы может включать в себя некоторые физические различия, по которым можно отличить одну группу людей от другой, но тут же добавляет, что согласно современному научному знанию «многообразие, отраженное в человеке, не основано на биологическом определении расы».³ Другими словами, данное заявление подтверждает тот факт, что не смотря на так называемые расовые границы «абсолютно все группы людей имеют одинаковую кровь, обладают способностью к скрещиванию, и могут получать или отдавать донорские органы».⁴ Используемые в данной статье термины раса и этническая принадлежность⁵ являются, по сути, синонимами, и последняя, с точки зрения древних людей, могла определяться как «групповая идентичность».⁶

Подобным образом, понятие нация определяется как «большая группа людей, объединенных общим происхождением, историей, культурой или языком, проживающих в конкретном государстве или на определенной территории».⁷ От этих двух понятий появились термины «расизм» и «национализм». Расизм «на самом деле обозначает две совершенно разные вещи. С одной стороны, это некая модель поведения человека, заключающая в себе проявление ненависти или презрения по отношению к тем, кто имеет определенные физические характеристики, отличные от его собственных. А с другой стороны, это некая идеология, учение о человеческих расах».⁸ Национализм, в свою очередь, может определяться как «чувство коллективного единства в рамках определенных географических и культурных границ».⁹ Зачастую это чувство может развиваться как особая идеология до такой степени, что начинает требовать превосходства одной нации или группы людей над другой. Для нашего удобства мы будем рассматривать национализм, расизм и даже трайбализм как элементы од-

ной проблемы: сложности принятия человеком другого человека, отличающегося от него по этническим и культурным признакам. Мы не ставим перед собой задачу добиться абсолютной точности в использовании этих трех терминов, поскольку в данном исследовании то, что определяет один из них, может быть применено и к другим.

Обсуждение данной темы мы разделили на четыре основных части. Первый раздел рассматривает понятия расы и нации в Библии; второй раздел посвящен теологическим исследованиям относительно этнического многообразия; в третьем - внимание сосредоточено на том, что говорит Библия о расизме и национализме. В четвертом разделе мы сделаем вывод из этих размышлений и выскажем некоторые предположения.

Понятия раса и нация в Библии

Следует быть осторожным с тем, чтобы не накладывать современные понятия на текст Священного Писания. Ясно, что понятия расизм и национализм в их современном проявлении были не известны библейским авторам, тем не менее, проблема национализма и расизма, как превосходство одной культуры над другой, в библейские времена определенно имела место. Так, для греков иностранцы, не владеющие греческим языком и не знающие их культуру, были варварами; для иудеев – не иудеи не считались евреями (то есть рассматривались как язычники).¹⁰

Библия неоднократно указывает на многообразие людей и наций, наполнивших землю. Поиск по электронной базе данных выявил 1 972 случая указаний на этнические различия в Ветхом Завете,¹¹ связанные с такими народностями, как египтяне, эфиопляне, филистимляне, ассирийцы и т.д. Подобным образом, и Новый Завет содержит множество терминов, указывающих на этническую, национальную или расовую принадлежность. Список паломников, приходивших в Иерусалим на Пятидесятницу – яркий тому пример: парфяне, мидийцы, еламиды и т.д.

(Деян. 2:9). Вполне очевидно, что Библия многое может сказать о расах и нациях.

Наиболее распространенные термины, используемые в Ветхом Завете для передачи идеи расы или этнической принадлежности, это *góu* (555 раз) и *'am* (1866 раз). Несмотря на значительное совпадение между ними, *góu* обозначает нации и народы как политические и социальные образования, тогда как *'am* указывает на родство и зачастую относится к Израилю как к Божьему народу. Слово *lê óm* (31 раз) часто появляется параллельно с *góu* в пророчествах и Псалмах.¹² Встречающийся в еврейском и арамейском термин *'umtá* (7 раз) означает «нация», «племя», «народ». Слова *šēbet* (190 раз) и *matteh* (252 раза) могут означать «племя», тогда как *mišpāhā* (303 раза) указывает на часть племени, и в большинстве случаев переводится, как «семья». В Новом Завете, для обозначения народа или нации в свою очередь, используются *ethnos* (164 раза) и *laos* (143 раза). В фактическом использовании, однако, *ethnos* относится скорее к нациям, язычникам, неверующим и даже к христианам из язычников,¹³ тогда как *laos* используется для обозначения народа Божьего,¹⁴ так же как и *'am* в Ветхом Завете. Иногда множественное *laoi* встречается параллельно с *ethnos* и указывает на «все человечество».¹⁵ Следует отметить еще два термина. Первый – *phylē* (31 раз), который означает «раса», «племя», и может относиться как к двенадцати коленам Израилевым (исторически, или метафорически означать христиан), так и к земным племенам, как народам и нациям.¹⁶ Второй – *genos* (21 раз), который, помимо всего прочего, означает «семью», «государство», также может иметь этнические коннотации. В заключение отметим слова *barbarous* (6 раз) и *ethnikos* (2 раза); первое обозначает тех, кто не принадлежит греческой расе,¹⁷ а последнее обозначает язычников в противоположность потомкам Авраама.¹⁸

Познакомившись с основной терминологией, обратимся к так называемой родо-

словной (Быт. 10), дающей обзор народов и этнических групп на ранних стадиях мировой истории. Пристальное изучение этой родословной свидетельствует о том, что подобное разнообразие наций и народов формирует фон для последующих обетований о благословениях всех народов земли.¹⁹ Желательность разнообразия этнических групп и наций, кажется, находит свое отражение в повелении «наполнять землю»²⁰ (Быт. 9:2). Частично это объясняет, почему строители Вавилонской башни навлекли на себя Божий суд (Быт. 11:1-9): они воспротивились Божьему повелению наполнять землю.²¹ Смешав их язык и рассеяв их по всему лицу земли, Бог способствовал появлению многообразия семей, наций и этнических групп, которые в конце концов и наполнили землю. Впоследствии Бог сказал Аврааму, что через него благословятся «все племена земные» (Быт. 12:3).

Следует упомянуть еще один интересный аспект суверенного плана Божьего для всего мира: Бог разделил землю не только для Израиля, но и для других народов. Он позволил обладать землями Исаву (Втор. 2:5), моавитянам (Втор. 2:9) и аммонитянам (Втор. 2:19). В своих предсказаниях пророк Амос говорит, что Господь действовал в интересах других наций, что напоминало выход из Египта: Он вывел Филистимлян — из Кафтора, и Арамлян — из Кира (Амос 9:7). Второзаконие 32:8 подтверждает это: «Когда Всевышний давал уделы народам и расселял сынов человеческих, тогда поставил пределы народов по числу сынов Израилевых». Классические пророки предвосхищали время, когда многие народы придут в Иерусалим на поклонение Богу и познанию Его законов (напр. Иер. 50:5; Зах. 8:21-23; 14:16-21).

Следует признать, что Ветхий Завет содержит пророчества и о суде против народов. Однако, данная весть не несет в себе никаких следов этнических или расовых предубеждений.²² Фактически, именно Израиль и Иудея чаще всего подвергались самым

суровым судам (см. напр. Амос 7:8, 15; 8:2). Бог не судит народы по этническому или расовому признаку, суд зависит от их преданности вечному завету Божьему.²³ Нигде в Библии мы не найдем негативной оценки конкретной нации, расы или этнической группы.²⁴ Выбор Авраама и его потомков в качестве особого народа Божьего, как упоминалось ранее, не был в ущерб другим народам. Несмотря на все трудности (Втор. 7:7; 26:5), Авраам, а позже и Израиль, получили особую миссию быть благословением для всех народов земли.

Теологические размышления на тему этического многообразия

Как было отмечено ранее, Библия не просто упоминает расы, нации и этнические группы; она рисует портрет Бога как принимающего непосредственное участие в жизни народов и племен земли, в процессе исполнения Своего плана спасения. Фактически, библейский текст содержит в себе принципы и руководство, касающиеся проблем расизма и национализма.

Начнем с самого главного основополагающего принципа, который определяет саму суть всей библейской теологии. Речь идет о теологической предпосылке, согласно которой, Бог из одной пары людей создал все человечество. Как напоминает Павел афинянам, Бог «от одной крови произвел весь род человеческий для обитания по всему лицу земли, назначив предопределенные времена и пределы их обитанию» (Деян. 17:26). Открыто признавая единство человеческой расы, Павел вероятно намекает на процесс сотворения (Быт. 1, 2) и возможно на родословную народа (Быт. 10).²⁵ Основываясь на повествовании о творении, можно утверждать, что никакая нация не имеет права главенствовать над другой, так как «учение о творении подтверждает единство, равно как и достоинство всего человечества».²⁶ Многообразие и единство человеческих культур, обществ, рас и национальностей основывается на том факте, что

все созданы по образу Божьему. В конечном счете, «не существует множества человеческих рас, но лишь одна».²⁷

Во-вторых, как свидетельствует Священное Писание, грехопадение повлияло не только на взаимоотношения человека с Богом, но и на отношения между людьми (Рим. 3:23). По мере того, как многие народы стали все больше отдаляться от Бога, они формировали новый взгляд на мир, в основу которого был положен расизм и национализм. Естественным последствием такого мировоззрения стало угнетение и уничтожение «других». Вместо того чтобы восхищаться прекрасным полотном культурного и этнического разнообразия, некоторые возвысили себя и свою культуру в качестве высшего образца, по которому они стали судить о других народах. Подобные притязания, лежащие в основе расизма, этноцентризма и национализма, в отдельные периоды истории причиняли неимоверные страдания Божьему народу.

В-третьих, эсхатологические обетования Божьи распространялись на все народы. В величественном описании классической эсхатологии Исайя и Амос показывают нации (*g'oy*) и народы (*'ammim*), устремляющиеся в Иерусалим для того, чтобы научиться путям Господним (Ис. 2:1-4; Амос 2:1, 2). Исайя также рисует в своем воображении день, когда алтарь будет возведен в земле египетской, и египтяне будут служить Господу (Ис. 19:19-22). Далее Исайя заявляет, что Египет, Ассирия и Израиль будут едины, и язык завета, который ранее принадлежал только Израилю, будет в распоряжении Египта и Ассирии.²⁸ Египет назван «моим народом» (*'ami*),²⁹ а Ассирия «трудом рук моих» (*ma'seh yaday*).³⁰ Исайя 56:6 обещает объединение иноплеменников (*nekar*) с обществом завета. Так же и Новый Завет представляет Евангелие, которое должно быть проповедано всем народам (*ethnos*) по всему миру (Мат. 13:10; 24:14; 28:19; Лук. 24:47). Хотя нации и могут стать враждебными и отвергать весть о спасении (Откр. 11:18; 14:8; 17:15; 18:3), тем не менее,

и из них выйдет народ Божий, готовый для Его царства. В эсхатологической перспективе, среди святых представлены все народы (Рим. 1:5, 6; Откр. 15:4; 21:24). Они ходят во свете, исходящем от Бога и Агнца (Откр. 21:24).

В-четвертых, Библия признает многообразие рас и наций, населяющих землю (Быт. 10:1-32; Втор. 32:8), и Дух Святой, сошедший в день Пятидесятницы, лишь подтверждает Божий план спасения для всех народов, языков и культур (Деян. 2). Этнические, национальные или племенные индивидуальные особенности дают чувства братства и общности, помогая людям чувствовать себя нужными и в безопасности. Подобное разнообразие способствует человеческой креативности и обогащению.³¹ Было замечено, что «многообразие народов, согласно Божьему проведению, призвано было служить подавлению человеческой гордости и злобы в мировом масштабе, что и имело место на протяжении истории. Сверхсильным тоталитарным режимам противостояли другие народы, в одиночку или вместе сдерживающие национальную гордыню. Поэтому этническая принадлежность служит в качестве некоего тормоза против определенных проявлений человеческой греховности и возможности творить неограниченное зло».³²

В-пятых, нации и этнические группы не являются абсолютными сущностями. Какими бы важными и значимыми они не были в настоящем мире, вышеупомянутые понятия представляют собой «исторические сообщества, не являющиеся частью установленного при творении порядка. Поэтому они являются временными и случайными сообществами, не могущими претендовать на изначальную верность человека Божьему порядку вещей».³³ Более того, расовые и национальные сущности, какими бы значимыми и необходимыми они не казались, несут на себе последствия греха. Осознание подобной реальности должно побуждать к тому, чтобы бросить вызов национализму, трайбализму, расизму и всем

видам этнического превосходства.³⁴ Библия ясно подчиняет любой статус, основанный на принадлежности к той или иной расе или национальности, абсолютной власти Христа. В Нем все барьеры, возведенные грехом, рушатся. Как сказал Павел: «Нет уже Иудея, ни язычника; нет раба, ни свободного; нет мужского пола, ни женского: ибо все вы одно во Христе Иисусе» (Гал. 3:28).³⁵

В-шестых, Бог не мирится с расовыми или этническими предубеждениями. Наглядно проиллюстрировать это могут два примера из Библии. Один из эпизодов, развенчивающих этническое предубеждение, находит свое отражение в случае Аарона и Мариам, когда они выступили против решения Моисея: «И упрекали Мариам и Аарон Моисея за жену Ефиоплянку, которую он взял, — ибо он взял за себя Ефиоплянку» (Числа 12:1). Двойное использование выражения «жена Ефиоплянка» в столь коротком тексте показывает, что этническая принадлежность жены Моисея стала для Мариам и Аарона серьезной проблемой. Это могло быть всего лишь предлогом для того, чтобы поднять более масштабную тему, коей являлись их амбиции занять позиции лидеров наравне с Моисеем (ничего необычного в этом нет: заинтересованная сторона использует этническую принадлежность для оправдания своей сомнительной цели). В ответ Бог поражает Мариам проказой, и она становится «белой как снег» (Чис. 12:10). Предполагая, что определение «ефиоплянка» указывает на смуглый цвет лица жены Моисея, побелевшее от проказы лицо Мариам становится неким ироничным ответом на ее притязания. Аналогично и случай с Ионой также отражает некие этнические или националистские предубеждения. После своей проповеди жителям Ниневии пророк был разочарован провалом своей миссии и молил Бога забрать его жизнь. Вскоре он нашел укрытие под деревом, которое Господь приготовил для него, но, когда дерево подъял червь, и оно засохло, пророк вновь стал желать смерти. Бог преподал Ионе урок: пророк

сожалел о растении, о котором он не заботился; не должен ли был Бог сжалиться над Ниневией, городом, где проживает более 120 000 человек и множество животных? (Иона 4:1-10). Суть вполне ясна: Бог не взирает на национальность или этническую принадлежность. Даже враги Израиля – ассирийцы – имели право на любовь Божию.

В-седьмых, как мы только что отметили, Бог нелицеприятен. Подобное не было столь очевидным. Не понимала до конца этого и ранняя церковь. Петру было дано видение для того, чтобы понять, что Бог не дискриминирует людей по их этнической принадлежности. Слова Петра, обращенные к семейству Корнилия, были: «истинно познаю, что Бог нелицеприятен» (Деян. 10:34). Интересно, что глагол «познаю» в этом стихе указывает на процесс: то есть Петр, кажется, признает, что он не пришел еще к полному и абсолютному пониманию, но он все еще находится в процессе усвоения столь глубокой и основополагающей истины.³⁶ В последствии, руководителям церкви пришлось созвать совет для обсуждения ситуации относительно новообращенных язычников. После изучения Библии и молитвы, они приняли новообращенных язычников без принуждения их к обрезанию и соблюдению всего церемониального закона (Деян. 15). Мы признаем, однако, что несмотря на видение, данное Петру, и решение Иерусалимского совета, проблема не исчезла. Павлу постоянно приходилось сталкиваться с фракциями и делениями внутри церкви, некоторые из которых могли образовываться в результате этнических и националистических предубеждений. Даже Петр в дальнейшем вернулся к своим прежним предубеждениям (Гал. 2:11, 12).³⁷ Некоторые новозаветные послания, такие как послание к Галатам, к Ефесянам и Колоссянам³⁸, много внимания уделяют тому, чтобы показать равноправие иудеев и язычников как членов Христова тела. Это указывает на то, что вопросы этнической

принадлежности оставались серьезной проблемой в ранней церкви.

Библейский ответ расизму и национализму

В свете вышеизложенного мы должны отметить, что когда отождествление себя со своей нацией, страной, племенем или этнической группой отражается во враждебном отношении к другим этническим группам, происходит серьезное искажение библейского восприятия расы и национальности.³⁹ Мирослав Вольф в своем исследовании называет подобную враждебность «изгнанием» и описывает три основных пути, которые ведут к такому изгнанию: отторжение, господство и отказ в признании.⁴⁰ Это то, что происходит, когда люди заражаются расизмом, национализмом или другими видами этнического превосходства.

Благожелательность. Священное Писание заменяет отторжение на благожелательность. Заповедь «возлюби ближнего» (Лев. 19:18; Марк 12:31) определенно превосходит национальные границы и включает в себя людей других национальностей, другого этноса или племени. Елисей согласен с этим, так как он не рассматривал сирийского главнокомандующего в качестве врага, который должен быть уничтожен, но как ближнего, нуждающегося в исцелении (4 Цар. 5:9-19). Притчи указывают на то же: «если голоден враг твой, накорми его хлебом; и если он жаждет, напой его водою: ибо, делая сие, ты собираешь горящие угли на голову его, и Господь воздаст тебе» (Пр. 25:21, 22). Павел добавляет к этому отрывку следующее: «не будь побежден злом, но побеждай зло добром» (Рим. 12:20, 21). Благожелательность «уничтожает» врага, превращая его в друга.

Служение. Вместо господства Писание говорит нам о служении. Закон в пользу иноплеменников гласит: «пришельца не притесняй и не угнетай его, ибо вы сами были пришельцами в земле Египетской» (Исх. 22:21). Следует отметить, что Бог использует опыт израильтян в Египте, как мотивацию к

соблюдению данного закона. Так как угнетенный сам может стать тем, кто угнетает, Бог напоминает Своему народу об их прежнем статусе для того, чтобы они проявляли солидарность к иноплеменникам. В связи с этим следует помнить, что Израиль среди народов древнего Ближнего Востока был уникален в том, что имел законы, требующие защищать иноплеменников (*gērîm*).⁴¹ Во времена, когда иудейский народ стонал под гнетом римлян, Иисус проповедовал «кто ударит тебя в правую щеку твою, обрати к нему и другую» (Мат. 5:39). Чтобы еще больше прояснить этот вопрос, Иисус добавляет: «и кто принудит тебя идти с ним одно поприще, иди с ним два» (Мат. 5:41). Последнее утверждение, как указывают некоторые комментаторы, скорее всего, имеет в виду самоутвержденную «привилегию» римлян, которая распространилась на римских граждан, и в соответствии с которой «римские солдаты имели официальное право заставить работать, забрать рабочих животных или имущество у местного населения» (ср. Мк. 15:21).⁴² Данное высказывание поднимает некоторые герменевтические вопросы, которые не могут быть рассмотрены в рамках данной короткой статьи. Однако необходимо обратить внимание на то, что слова Иисуса, сказанные в контексте тирании и давления со стороны иноплеменных врагов, подчеркивают главный принцип: служение людям другой этнической принадлежности.

Солидарность. Отказ в признании людей другой этнической принадлежности должен быть заменен солидарностью. При посвящении скинии Соломон молился, чтобы Бог услышал и молитву иноплеменника (3 Цар. 8:41, 43), что указывает на то, что совершаемый в скинии культ будет включать в себя, а не исключать их, как произошло позднее, когда служение в скинии стало совершенно закрытым для язычников.⁴³ В связи с этим, притча о добром самарянине может быть довольно поучительной, так как она отражает «классический пример расизма».⁴⁴ Как

рассказывается в данной притче, избитому иудею, лежащему у дороги, отказывает в помощи священник, а затем левит. В конце концов, появляется самарянин, человек «другой» этнической принадлежности, который, вопреки ожиданиям слушателей, приносит страдающему исцеление. Данная притча может быть охарактеризована как «пример»,⁴⁵ так как по сравнению с некоторыми другими притчами она показывает пример, модель, которую можно либо отвергнуть, либо подражать ей. По иронии судьбы, позитивная модель дается не священником и не левитом – теми, кто служит в скинии, а иноплеменником. Это был самарянин, и именно он стал олицетворением Божьего способа обращения с «другими» (Лук. 10:29-37).

По отношению к нашим ближним другой этнической принадлежности Писание наставляет нас быть примером принятия, служения и солидарности. Конечно, говорить об этом намного проще, чем практиковать. Этнические чистки и расовые конфликты оставили кровавое пятно на двадцатом столетии (и фактически на всей истории человечества).⁴⁶ Ужасающие преступления, совершаемые одной нацией против другой, все еще могут причинять боль, так же, как и потери людей, культурных ценностей и состояний все еще могут сохраняться в памяти целых наций или племен. Нам не следует умалять глубину подобных страданий. Вместе с тем следует помнить, что милость и прощение остаются единственным живительным способом для исцеления и восстановления.

Посредством крещения верующие присоединяются к мировому сообществу братьев и сестер, в результате чего этническая и национальная принадлежность становится несколько условным понятием. Какими бы тесными и важными не были эти земные узы, они не должны разрывать узы, связывающие нас со Христом и друг с другом. Очень хорошо эту идею выражают слова Христа: «истинно говорю вам: нет никого, кто оставил бы дом, или братьев, или сестер, или отца,

или мать, или жену, или детей, или земли, ради Меня и Евангелия, и не получил бы ныне, во время сие, среди гонений, во сто крат более домов, и братьев и сестер, и отцов, и матерей, и детей, и земель, а в веке грядущем жизни вечной. Многие же будут первые последними, и последние первыми» (Мк. 10:29-31).

В качестве заключения

Как было отмечено выше, Библия подтверждает многообразие рас и наций, подчеркивая вместе с тем, что все расы, этнические группы и нации едины и являются одной человеческой семьей. Именно на этом богословском основании Библия и возводит свое восприятие наций и этнических групп. Данный теологический принцип делает этнические и национальные различия условными. Над преданностью национальным интересам возвышается абсолютная преданность, которую следует проявлять по отношению к Богу Творцу. Он увещевает нас любить наших сестер и братьев независимо от их национальности. Любое проявление расизма, национализма или трайбализма неприемлемо не только с человеческой точки зрения, но и с библейской и богословской перспективы. Следует признать, что христиане не всегда были способны противостоять искушению подчеркнуть превосходство той или иной нации или этнической группы.

Твердое основание при решении расовых, этнических и национальных вопросов может обеспечить лишь мировоззрение, сформированное Священным Писанием. Буквально на первых страницах Библии повествование о творении закладывает основание, на котором мы строим наши взаимоотношения с представителями другой этнической группы. Писание открывает, что грех исказил наше восприятие «других». Расизм, и прочие формы предубеждений оказали огромное влияние на человеческую природу, и искоренить их можно только кровью Христа. Осуществляя руководство общинами и церков-

ными учреждениями и побуждая провозглашать евангелие, нам всегда следует напоминать себе и другим, что «нет ни Еллина, ни Иудея, ни обрезания, ни необрезания, варвара, Скифа, раба, свободного, но все и во всем Христос» (Кол. 3:11).



Элиас Бразил де Соза,
помощник директора ИБИ ГК

¹См. напр. Les Back and John Solomos, eds. *Theories of Race and Racism: A Reader, Routledge Student Readers* (London: Routledge, 2000); Wendy Kline, *Building a Better Race: Gender, Sexuality, and Eugenics from the Turn of the Century to the Baby Boom* (Berkeley, NY: University of California Press, 2001); James W. Perkinson, *White Theology: Outing Supremacy in Modernity, Black Religion, Womanist Thought, Social Justice* (New York, NY: Palgrave Macmillan, 2004); John Downing and Charles Husband, *Representing Race: Racisms, Ethnicities and Media* (London: SAGE, 2005); Glenda MacNaughton and Karina Davis, eds. "Race" and *Early Childhood Education: An International Approach to Identity, Politics, and Pedagogy: Critical Cultural Studies of Childhood* (New York, NY: Palgrave Macmillan, 2009); Steven Leonard Jacobs, ed. *Confronting Genocide: Judaism, Christianity, Islam* (Lanham, MD: Lexington Books, 2009).

²Ernest Cashmore, Michael Banton, and Heribert Adam, *Dictionary of Race and Ethnic Relations*, 3rd ed. (London: Routledge, 1994), 294.

³Robert Miles, "Nationalism" in Guido Bolaffi, Raffaele Bracalenti, Peter Braham and Sandro Gindro, eds. *Dictionary of Race, Ethnicity and Culture* (London: SAGE Publications, 2003), 240.

⁴J. Andrew Kirk, "Race, Class, Caste and the Bible", *Themelios* 10:2 (1985):7.

⁵Благодаря использованию слова «раса» в биологическом значении в евгенике и расистских идеологиях, ученые намеревались отказаться от этого термина в пользу термина «этническая принадлежность», где не биология, а культура была первоначальной категорией в определении групп людей. Eric D. Barreto, "Ethnic Negotiations: The Function of Race and Ethnicity in Acts 16" (Ph. D. dissertation, Emory University, 2010), 38-41.

⁶Ann F. Killebrew, *Biblical Peoples and Ethnicity: An Archaeological Study of Egyptians, Canaanites, Philistines, and Early Israel, 1300-1100 B.C.E.* (Leiden: Brill, 2005), 8.

- ⁷Catherine Soanes and Angus Stevenson, *Concise Oxford English Dictionary* (Oxford: Oxford University Press, 2004).
- ⁸Tzvetan Todorov, “Race and Racism”, in Les Back and John Solomos, eds. *Theories of Race and Racism: A Reader* (London: Routledge, 2000), 64-70.
- ⁹Casgmore, Banton, and Adam, 254.
- ¹⁰Dennis I. Okholm, *The Gospel in Black and White: Theological Recourses for Racial Reconciliation* (Downers Grove, IL: Inter-Varsity Press, 1997), 118.
- ¹¹Anderson-Forbes Phrase Marker Analysis, *Logos Bible Software*.
- ¹²Duane L. Christensen, “Nations”, ed. David Noel Freedman, *The Anchor Bible Dictionary* (New York, NY: Doubleday, 1992), 4:1037.
- ¹³William Arndt, Frederick W. Danker, and Walter Bauer, *A Greek-English Lexicon of the New Testament and Other Early Christian Literature* (Chicago, IL: University of Chicago Press, 2000), 276.
- ¹⁴Arndt, Danker, and Bauer, 586.
- ¹⁵H. Bietenhard, “Λάός”, ed. Lothar Coenen, Erich Beyreuther, and Hans Bietenhard, *New International Dictionary of New Testament Theology* (Grand Rapids, MI: Zondervan, 1986), 799. См. напр. Лук. 2:31; Рим. 15:11.
- ¹⁶N. Hillyer, “Tribe”, Colin Brown, ed. *New International Dictionary of New Testament Theology* (Grand Rapids, MI: Zondervan Publishing House, 1986), 871.
- ¹⁷См. Hans Windisch, “βάρβαρος” Gerhard Kittel, Geoffrey W. Bromiley, and Gerhard Friederich, eds. *Theological Dictionary of the New Testament* (Grand Rapid, MI: Eerdmans, 1964), 1:546-553.
- ¹⁸Arndt, Danker, and Bauer, 276.
- ¹⁹J. Daniel Hays, *From Every People and Nation: A Biblical Theology of Race* (Downers Grove, IL: InterVarsity, 2003), 56-60. Cf. Frank Crusemann, “Human Solidarity and Ethnic Identity: Israel’s Self-Definition in the Genealogical System of Genesis”, in Mark G. Brett, ed. *Ethnicity and the Bible* (Leiden: Brill, 1996), 197-214).
- ²⁰Если не указан другой источник, цитаты взяты из Библии синодального перевода.
- ²¹См. Эллен Г. Уайт, Патриархи и пророки (Mountain View, CA: Pacific Press, 1958), 118, 119.
- ²²Контра Кристенсен утверждает, что «особенно в пророческой литературе есть отрывки, выражающие самый узкий личный интерес и даже ненависть к врагам Израиля среди народов» (4:1037).
- ²³Jon D. Levenson, “The Universal Horizon of Biblical Particularism”, in Mark G. Brett, ed. *Ethnicity and the Bible* (Leiden: Brill, 1996), 147. См. Reinaldo W. Siqueria, “The Presence of the Covenant Motif in Amos 1:2-2:16” (Ph.D. dissertation, Andrews University, 1996).
- ²⁴В случае негативных изображений эфиоплян, следует отметить, что они были мотивированы конкретными историческими событиями, а не «расовой идеологией». См. Rodney Steven Sadler Jr., *Can a Cushite Change His Skin? : An Examination of Race, Ethnicity, and Othering in the Hebrew Bible* (London: New York: T&T Clark, 2005), 148.
- ²⁵См. Hays, 56-60, Cf. Frank Crusemann, “Human Solidarity and Ethnic Identity: Israel’s Self-Definition in the Genealogical System of Genesis”, in Mark G. Brett, ed. *Ethnicity and the Bible* (Leiden: Brill, 1996), 192, 193.
- ²⁶Keith Ferdinando, “The Ethnic Enemy – No Greek or Jew... Barbarian, Scythian: The Gospel and Ethnic Difference,” *Themelios*, No. 2, September 2008 33 (2008):57.
- ²⁷Ferdinando, 57.
- ²⁸John N. Oswalt, *The Book of Isaiah, Chapters 1-39* (Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1986), 381.
- ²⁹См. Ис. 10:24; 43:6, 7; Ос. 1:10; 2:23; Иер. 11:4.
- ³⁰См Ис. 60:21; 64:8; Пс. 120:73; 139:8.
- ³¹Ferdinando, 58.
- ³²Там же, 59.
- ³³William Storrar, ““Vertigo” or “Imago”? Nations in the Divine Economy”, *Themelios*, No. 3, April 1996 21 (1996):4.
- ³⁴Ferdinando, 58.
- ³⁵Столь решительное утверждение не стирает гендерные функции и различия (мужской и женский), утвержденные при сотворении, наоборот, это лишь подтверждает восстановление творения Богом через спасительную работу Иисуса. Другими словами, данный отрывок «не оспаривает сущности мужского и женского начала во всех отношениях» (Thomas R. Schreiner, *Galatians* [Grand Rapids, MI: Zondervan, 2010], 259). Cf. Dennis Ronald, *There is no Male and Female: The Fate of a Dominical Saying in Paul and Gnosticism* (Philadelphia, PA: Fortress, 1987), 130.
- ³⁶Указанный в настоящем времени греческий глагол *katalambanomai* (“perceive”), как отмечает Dennis L. Okholm, *The Gospel in Black and White: Theological Resources for Racial Reconciliation* (Downers Grove, IL: Inter Varsity Press, 1997), 139.
- ³⁷То, что случай, описанный во 2-й главе послания к Галатам, имел место после Иерусалимского совета, подтверждается и Эллен Г. Уайт, Деяния Апостолов (Mountain View, CA: Pacific Press, 1911), 197-198. См. Herman N. Ridderbos, *The Epistle of Paul to the Churches of Galatia* (Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1953), 75-97.
- ³⁸См. John M.G. Barelay, ““Neither Jew Nor Greek”: Multiculturalism and the New Perspective on Paul”, in *Ethnicity and the Bible*, 197-214: Hays, 181-193.
- ³⁹Ferdinando, 59.
- ⁴⁰Miroslav Volf, *Exclusion and Embrace: A theological Exploration of Identity, Otherness, and Reconciliation* (Nashville, TN: Abingdon Press, 1996), 75. See the useful summary in Ferdinando, 59).
- ⁴¹См. R. J. D. Knauth, “Alien, Foreign Resident,” in T. Desmond Alexander and David W. Baker, eds. *Dictionary of the Old Testament: Pentateuch* (Downers Grove, IL: InterVarsity Press, 2003), 24-33.

⁴²Craig S. Keener, *The IVP Bible Background commentary: New Testament* (Downers Grove, IL: InterVarsity Press, 1993), 60.

⁴³Craig S Keener, “The Gospel & Racial Reconciliation”, in Dennis L. Okholm, ed. *The Gospel in Black and White: Theological Recourses for Racial Reconciliation* (Downers Grove, IL: InterVarsity Press, 1997), 117-130.

⁴⁴David G. Benner and Peter C. Hill, eds. *Baker Encyclopedia of Psychology & Counseling*, Baker Reference Library (Grand Rapids, MI: Baker Books, 1999), 896.

⁴⁵K.R. Snodgrass, “Parable”, ed. Joel B. Green and Scot McKnight, *Dictionary of Jesus and the Gospels* (Downers Grove, IL: InterVarsity Press, 1992), 593.

⁴⁶См. напр. Longman, Weitz, Eric D. *A Century of Genocide: Utopias of Race and Nation*, Princeton, NJ: Princeton university Press, 2003).

ПРИКЛАДНАЯ БИБЛЕИСТИКА

Христиане и Церковь

Эккехардт Мюллер

В настоящее время все больше и больше людей думают лишь о собственном благополучии, не заботясь об обществе, семье или других группах людей. Подобное отношение оказывает влияние на христиан и на их отношение к Церкви. С другой стороны, людям нравится встречаться в клубах, пивных, на спортивных мероприятиях, и т.д., так как человек – существо социальное. Является ли посещение Церкви столь необходимым?

I. Иисус и Его Церковь

Лук. 4:18 – Во времена Иисуса иудеи каждую субботу собирались в синагоге для поклонения (Деян. 15:21). Для Иисуса ходить в «церковь» каждую субботу было обычаем.

Мат. 16:18 – Христос создал Церковь. Церковь – это группа верующих, следующих за Иисусом, они верят в то, во что верил Иисус, и все делают сообща.

Ин. 10:16 – Христиане также названы Его «паствой». Данный термин означает, что последователи Иисуса не изолированы друг от друга, а объединяются в группы, которые встречаются, слушают Слово Божье, молятся,

провозглашают Евангелие и т.д. Без собраний, общей вести и общей цели не существует «стада» или церкви.

Мат. 18:20 – Иногда местные общины могут быть немногочисленными, но по обетованию Божьему, там, где во имя Христа собираются двое или трое, Он пребывает среди них.

Иисус подчеркивал значение обряда ногоомовения (Ин. 13:14-15), Он учредил Вечерю Господню (Лук. 22:19, 20) и дал Великое Поручение (Мат. 28:18-20). Все это предполагает существование церкви и регулярное собрание верующих – в частности, по субботам, для поклонения Богу и для служения людям.

II. Церковная практика ранней Церкви

Деян. 1:15 – после вознесения Иисуса на небо верующие собирались в Иерусалиме.

Деян. 2:1 – будучи вместе, они получили излитие Святого Духа.

Деян. 2:41; 5:14 – Все, кто принимали Евангелие, крестились и присоединялись к церкви. Крещение означало вхождение в Христову семью – Его церковь и пребывание в ней.

Деян. 2:42, 46 – они радовались тому, что находятся вместе друг с другом.

Деян. 12:5 – в то время как Петр был в тюрьме, церковь молилась за него, и произошло чудо.

III. Павел и Церковь

Деян. 13:14, 42 – Павел по субботам посещал синагогу.

Деян. 16:13 – В субботу Павел и его спутники искали открытое место, где собирались для совместной молитвы.

Деян. 17:2 – По своему обыкновению, Павел по субботам посещал богослужения.

Деян. 18:4 – Для него это была возможность обсуждать основы христианской веры и возможность учить других.

Евр. 10:25 – Данный текст содержит четкое указание на то, чтобы верующие собирались

вместе. Христиане не могут жить в изоляции друг от друга, если только рядом с ними нет других верующих. Такие встречи необходимы, чтобы оказывать поддержку, утешать и укреплять друг друга, учиться друг у друга, все больше и больше вникать в учение Божье и быть готовыми к выполнению того, к чему Бог призывает своих учеников.

IV. Христиане собираются на протяжении веков

История христианства показывает, что на протяжении веков христиане поддерживали принцип регулярных собраний. Даже во время гонений, христиане не прекращали искать встреч для служения и других целей. Подчас им приходилось прятаться (Деян. 8:1, 4). Вальденсы укрывались в отдаленных местах Альп; другие уходили в подполье. Христиане, в том числе и адвентисты, регулярно собирались для служения.

Церковь прекрасно понимала, что если она хочет остаться церковью, альтернативы регулярным встречам и собраниям нет.

V. Собрания адвентистов

Адвентисты собираются каждую библейскую субботу для изучения и поклонения. Они считают, что необходимо выделять время для изучения Библии, чтобы верующие и гости могли учиться, делиться своим опытом, задавать вопросы, высказывать свои мысли и готовиться к своему служению. Иисус открывал Писание по субботам и делился Словом Божьим с людьми. Павел учил и разъяснял Евангелие в субботу.

Кроме того, Церковь Адвентистов посвящает время тому, чтобы услышать весть Божью в проповеди, уделяет время пению и молитве, благодаря Бога за Его руководство, а также приносит десятины и пожертвования.

Однако жизнь церкви не сводится только к собраниям по субботам. Происходят и другие встречи и занятия на протяжении недели. Во многих церквях организуются мо-

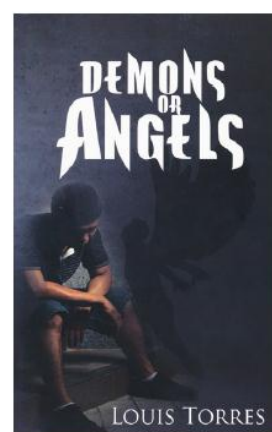
литвенные встречи, клубы следопытов, молодежные встречи, семейные встречи, встречи, направленные на работу с обществом и т.д. В больших церквях создаются небольшие группы как для изучения Библии и молитвы среди недели, так и для других целей. Присоединиться к такой группе является благословением для каждого верующего.

Заключение

Сознательная изоляция от общества – вещь немислимая для христианина. Верующие в Иисуса Христа формируют Его Церковь. Они перестают думать только о себе. Все вместе они составляют большое сообщество – братство и семью, которая живет для общей благой цели, делится порученным ей Евангелием, и помогает всем, находящимся в нужде.

«Но вы — род избранный, царственное священство, народ святой, люди, взятые в удел, дабы возвещать совершенства Призвавшего вас из тьмы в чудный Свой свет...» (1 Петра 2:9)

КНИЖНЫЕ НОВИНКИ



Louris Torres, Demons or Angels: Demonic Possession, Gaston, OR: Torres LC Ministries, 2013, 192 pp. US\$13.99.

В книге *Демоны и Ангелы*, Льюис Торрес обращается к феномену, который по большому счету остается без внимания – современный спиритизм. Торрес раскрывает феномен современного спиритизма в 34 коротких, легких для чтения главах. Тот образ жизни, что он ранее практиковал, кажется, подготовил его к написанию книги по данной теме.

Как указывает подзаголовок книги, Торрес фокусирует внимание в частности на одержимости бесами, феномене, который, как он считает, некоторые одержимые обманчиво воспринимают как «подавленность» (стр. 25). Торрес говорит об этом, приводя много жизненных примеров, показывая, что во многих случаях так называемым «подавленным» человеком овладевают сверхъестественные силы. Автор прослеживает библейское происхождение сверхъестественных сил, начало которых связано с низвержением сатаны и его ангелов на землю, а также показывает, каким образом они проявляли себя в библейские времена (стр. 29-68). Далее он показывает, что ложное представление о том, будто бы умерший человек отправляется либо в рай, либо в ад, делает человека уязвимым перед бесовской одержимостью. Признавая тот факт, что зачастую падшие ангелы предстают в виде духов умерших людей, Торрес представляет нашему взору позитивную противоположность, и приводит примеры как из Библии, так и настоящего времени, когда ангелы Божьи являлись людям в своей милосердной миссии (стр. 69-78).

В оставшейся части книги Торрес описывает проявления одержимости бесами в связи с психическими заболеваниями (стр. 82-120), обсуждает факторы, способствующие одержимости (стр. 121-134), и указывает на Библейский подход к освобождению жертв данного феномена, в противовес современным сомнительным методам (стр. 121-139).

Торрес проделал серьезную работу в изучении феномена, который зачастую остается без внимания, и возможно в этом и заключается главная ценность книги. Многочисленные примеры столкновения с демоническими силами, приводимые в книге, призваны заставить скептиков задуматься над этими свидетельствами. Большую убедительность автору придает описание им своего личного опыта, связанного с одержимостью. Но наиболее сильной стороной книги является

ся обширный библейский материал, собранный автором в поддержку своей позиции. И это позволяет рекомендовать данную книгу всем искренним верующим, пребывающим в состоянии замешательства и не знающим, как поступить, когда они сталкиваются с чем-то странным и пугающим.

Квабена Донкор, ИБИ ГК



Reflections

«Reflections» - это официальный информационный бюллетень Института библейских исследований Генеральной конференции Церкви АСД. Бюллетень предназначен для пасторов, богословов и административных работников Церкви.

Гл. редактор Элиас Бразил де Соза

Ответственный за издание Марлен Баккус

Фото Бренда Флеммер

Редакционный Комитет

Артур Штеле • Эккехард Мюллер

Квабена Донкор • Клинтон Волин

Герхард Пфандл • Анжел М. Родригес

Ответственный за издание русскоязычной версии бюллетеня Зайцев Е.В.

Требования к рукописям: Статьи, имеющие значение для адвентистской теологии, представляются по запросу ИБИ и должны быть направлены приложением редактору по электронному адресу brnewsletter@ge.adventist.org.

Данный материал может быть использован для проповеди и публичных презентаций, а также может использоваться церковными организациями при условии, если указывается ИБИ в качестве источника исходного материала.

Copyright © 2013

Biblical Research Institute

General Conference of Seventh-day Adventists®

12501 Old Columbia Pike

Silver Spring, MD 20904, USA

Phone: 301.680.6790 • Fax: 301.680.6788

www.adventistbiblicalresearch.org